

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتفرد بالكمال والعظمة، المنزه عن أن يكون له شبيه فضلاً عن المثل في ذاته أو في أفعاله، والصلاة والسلام على أشرف رسله وأنبيائه، بل سيد خلقه جميعاً سيدنا محمد، وعلى آله الأطهار، وصحابته الأبرار.

وبعد:

فإن أهم وأخطر القضايا الدينية هي تلك القضايا التي تمس العقيدة؛ إذ هي الدعائم التي يُبنى عليها الدين . وإن أهم موضوعات العقيدة هو ما يخص الذات الإلهية المقدسة، وفي القلب منها قضية التوحيد؛ إذ هي الأساس لكل موضوعات العقيدة، والتي يتم بموجبها في هذا العصر تصنيف جماهير المسلمين إلى مؤمن صادق في دعواه، أو مشرك كاذب في انتسابه للإسلام أشدّ شركاً من مشركي العرب الذين عاصروا رسول الله ﷺ !

فلهذا أردنا أن نسلط الضوء على هذا الموضوع، وذلك بنقاشه المؤدي إلى فهمه، كما ناقشه وفهمه جمهور الأمة، مختصرين غير محلّين، مقارنين بين فهمهم وفهم بعض المعاصرين تبعاً للشيخ ابن تيمية الذي طرح مسائل في هذا الموضوع أثارت الجدل حتى اليوم .

تمهيد

ذهب أهل السنة إلى أن حقيقة الوجدانية هي عبارة عن نفي التعدد في الذات والصفات والأفعال، فهو سبحانه لا شبيه له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، والتوحيد هو أفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفات وأفعالاً.

فوجدانية الذات تنضي أمرين:

الأول: أن تكون ذاته تعالى مركبة من جواهر وأعراض، أو من أبعاد وأجزاء، أو من أي شيء آخر مفترض، أو بمعنى آخر: أن تكون الذات الإلهية قابلة للانقسام، وإن لم تنقسم بالفعل.

فكل مركب حادث مخلوق لا محالة لاحتياجه إلى من رتبّه، ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: ٨].

الثاني: أن تكون ذات أخرى يجب لها من الكمال ما يجب لله، ويستحيل عليها من النقص ما يستحيل عليه.

ووحداية الصفات تنفي أمرين:

الأول: أن يكون له تعالى قدرتان وإرادتان و.... إلى آخر الصفات، بل قدرته واحدة، وتتعلق بجميع الممكنات، وكذا إرادته وعلمه.... إلخ.
الثاني: أن يكون لأحد من المخلوقين صفات كصفات الله تعالى، بأن تكون له قدرة توجد الأشياء، وإرادة تخصص، وعلم محيط، وغير ذلك؛ لأن الله تعالى لا شبيه له.

ووحداية الأفعال تنفي:

أن يكون غيره تعالى يفعل كفعله؛ لأن الله لا شريك له في أفعاله، بل هو المنفرد بالإيجاد والإعدام، والمخلوقات ليس لها تأثير إلا قيام الفعل بها نتيجة لاكتسابها له، فيجب أن نعتقد أن الأفعال كلها - صغرها وكبيرها - لله تعالى، ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦]، وقال ﷺ: «إن الله يصنع كل صانع وصنعتة»^(١).

وتجمع كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) كل هذه المعاني، وذلك مبسوط في كتابنا "تهذيب واختصار شروح السنوسية".

(١) رواه البخاري، في "خلق أفعال العباد" (١٠٢)، والحاكم في "المستدرک" (٨٥، ٨٦)، وهو صحيح.

المقدمة

تقسيم التوحيد إلى توحيد ربوبية وتوحيد ألوهية وأسماء وصفات غير معروف لأحد قبل ابن تيمية؛ فلم يكن رسول الله ﷺ يقول لأحد دخل في الإسلام: إن هناك توحيدين، وإنك لا تكون مسلماً حتى توحد توحيد الألوهية . ولا أشار إلى ذلك بكلمة واحدة، ولا نُقل ذلك عن أحد من السلف، أو أشار إليه أحد من الأئمة المتبوعين، حتى جاء ابن تيمية في القرن السابع الهجري مقررًا إياه.

ذهب ابن تيمية إلى تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أنواع:

الأول: توحيد الربوبية: وهو موجود مستقر - في رأيه - عند جميع المشركين فضلاً عن المؤمنين، وهو يتضمن عنده توحيد الخالقية، وكذا إسناد ملك السماوات والأرض وتديرها إلى الله وحده.

الثاني: توحيد الألوهية: وهو التوحيد في العبادة، يقول ابن تيمية: "... الإله الحق هو الذي يستحق أن يعبد ... والتوحيد أن يعبد الله وحده لا شريك له" ^(١).

(١) "التدمرية" ص ١٠٦.

الثالث: توحيد الأسماء والصفات: وهو إثبات حقائق أسماء الله وصفاته على ظواهرها المعروفة. وسيأتي الكلام عليها.

قال ابن تيمية في "منهاج السنة" متحدثاً عن جمهور المسلمين وعلماء الكلام من أشاعرة وغيرهم: "... وأخرجوا من التوحيد ما هو منه، كتوحيد الإلهية، وإثبات حقائق أسماء الله وصفاته، ولم يعرفوا من التوحيد إلا توحيد الربوبية، وهو الإقرار بأن الله خالق كل شيء وربّه.

وهذا التوحيد كان يقرّ به المشركون الذين قال الله عنهم: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [المؤمنون: ٨٦-٨٧] الآيات، وقال عنهم: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦]، قال طائفة من السلف: يقول لهم: من خلق السماوات والأرض؟ فيقولون: الله، وهم مع ذلك يعبدون غيره. وإننا التوحيد الذي أمر الله به العباد هو توحيد الألوهية المتضمن لتوحيد الربوبية؛ بأن يُعبد الله وحده لا يشركون به شيئاً، فيكون الدين كله لله.. " (١). اهـ.

(1) "منهاج السنة" ص ٦/٢.

وقال في رسالة " أهل الصفة " ^(١): " توحيد الربوبية وحده لا ينفي الكفر ولا يكفي " . اهـ .

قال ابن عبد الوهاب في كتاب " كشف الشبهات " : " وآخر الرسل محمد ﷺ ، وهو كسر صور هؤلاء الصالحين ، أرسله الله إلى قوم يتعبّدون ويحجّون ويتصدقون ويذكرون الله كثيراً ، ولكنهم يجعلون بعض المخلوقات وسائط بينهم وبين الله ، يقولون : نريد منهم التقرب إلى الله ، ونريد شفاعتهم عنده ، مثل الملائكة ، وعيسى ، ومريم ، وأناس غيرهم من الصالحين " ^(٢) .

ويقول أيضاً : " ... فهؤلاء المشركون مقرّون ، يشهدون أن الله هو الخالق وحده لا شريك له ، وأنه لا يرزق إلا هو ، ولا يحيي ولا يميت إلا هو ، ولا يدبر الأمر إلا هو ، وأن جميع السماوات السبع ومن فيهن ، والأرضين السبع ومن فيهن كلهم عبيده وتحت تصرفه وقهره " ، ثم ذكر آيات دّلل بها على أن المشركين كانوا كما وصف ، وعلق عليها ، ثم قال : " فإذا .. تحققت أن رسول الله ﷺ قاتلهم ليكون الدعاء كله لله والنذر كله لله ، والذبح كله لله ، والاستغاثة كلها بالله ، وجميع أنواع العبادات كلها لله ، وعرفت أن إقرارهم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الإسلام ، وأن قصدهم

(١) ص ٣٤ .

(٢) " كشف الشبهات " ٣-٤ .

الملائكة، أو الأنبياء، أو الأولياء يريدون شفاعتهم والتقرب إلى الله بذلك هو الذي أحلّ دماءهم وأموالهم؛ عرفت حينئذ التوحيد الذي دعت إليه الرسل، وأبى عن الإقرار به المشركون^(١). اهـ.

قلت: فهل وسع رسول الله ﷺ أن يسكت عن أمر جلل كهذا؟ وكذلك علماء الأمة الأجلاء حتى القرن السابع للهجرة؟ أم أن أهل تلك القرون لم يكونوا من أهل السنة والجماعة؟ فأهل السنة والجماعة من اتبع هذا التقسيم !! وهذا التقسيم غير معقول؛ فإن الإله الحق هو الرب الحق، والإله الباطل هو الرب الباطل، ولا يستحق العبادة والتأليه إلا من كان رباً، ولا معنى لأن نعبد من لا نعتقد فيه أنه رب ينفع ويضر، فهذا مرتّب على ذلك. والله تعالى هو الرب، والرب هو الإله، فهما متلازمان يقع كل منهما موقع الآخر في الكتاب والسنة وكلام علماء الإسلام، وقد أوما القرآن الكريم والسنة المستفيضة إلى تلازم توحيد الربوبية والألوهية: يقول تعالى: ﴿لَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النمل: ٢٥]، يشير إلى أنه لا ينبغي السجود إلا لمن ثبت اقتداره التام، ولا معنى لأن نسجد لغيره.

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾

(١) "كشف الشبهات" ١٠٦.

[آل عمران: ٨٠]، فصرح بتعدد الأرباب عند المشركين، وعلى الرغم من تصريح القرآن بأنهم جعلوا الملائكة أرباباً، فإن أصحاب بدعة تقسيم التوحيد يقولون: إن المشركين موحدون توحيد الربوبية، وليس عندهم إلا رب واحد، وإنما أشركوا في توحيد الألوهية !!

وانظر إلى قول الكفار يوم القيامة: ﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ * إِذْ تُسَوِّىٰكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿[الشعراء: ٩٧-٩٨]، أي: في جعلكم أرباباً - كما هو ظاهر.

ويقول الله تعالى في آية الميثاق: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، فلو كان الإقرار بالربوبية متحققاً عند المشركين، ولكنه لا ينفعهم؛ إذ هو غير كافٍ - ما صحَّ أن يؤخذ عليهم الميثاق بهذا، ولا صحَّ أن يقولوا يوم القيامة: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، ولكانت عبارة الميثاق تُفيد وجوب اعترافهم بتوحيد الألوهية؛ حيث إن توحيد الربوبية غير كافٍ، لكن هنا اكتفي منهم بتوحيد الربوبية، ولو لم يكونا متلازمين لطلب إقرارهم بتوحيد الألوهية أيضاً.

أما السنة:

فسؤال الملكين للميت عن ربه^(١) لا عن إلهه؛ لأنها - عليها السلام - لا يفرقان بين الرب والإله، وكان - ينبغي على مذهب هؤلاء - أن يقولوا

(١) رواه مسلم (٢٨٧١)، وأبو داود (٤٧٥٣)، والترمذي (٣١٢٠)، والنسائي (٢٠٥٧)، وابن ماجه (٤٢٦٩).

للميت: من إلهك ؟ لا: من ربك ؟! أو يسألاه عن هذا وذلك.

وعلى ذلك فقصر توحيد الربوبية على الخالقية خطأ واشتباه.

وذلك لأنَّ معنى " الربوبية " ليس هو الخالقية فقط، كما توهم هذا الفريق، بل هو - كما أوضحنا وبيننا سلفاً - يفيد تدبير العالم، وتصريف شؤونه، ولم يكن هذا - كما بينّا - موضع اتفاق بين جميع المشركين والوثنيين في عهد الرسالة، كما ادّعى هذا الفريق.

ولقد كان الكفار في عهد النبي - صلى الله عليه وآله - منهم الدهريون المنكرون للبعث، ومنهم الملحدون، والمشركون (الذين يشركون مع الله في التدبير بعض خلقه من أوثانهم)، وأهل الكتاب (المعدودون للآلهة)، ومع ذلك فابن تيمية وأتباعه يُظهرون الكفار وكأنهم فرقة واحدة !!!

فكيف يفسّر " الرب " بعد كل هذا البيان بالخالق والموجد فقط ؟! ونتنقل الآن للتعريف بمعنى " الإله " و " الرب " وفقاً لاستعمالتهما في القرآن الكريم:

استعمالات لفظ (إله) في القرآن الكريم:

بالنظر في القرآن الكريم نجد أن لفظ (إله) عامٌ كليّ، وُضع لما وُضع له لفظ الجلالة (الله) تعالى وتقدس أسأؤه، ومع أن المعنى المفهوم من لفظ الجلالة أوضح المفاهيم وأظهرها دلالة على صاحبه - تعالى - من بين كل المفردات التي تطلق عليه - عز وجل - ومفاهيمها، بل هو أقرّها في عقل

الإنسان، وأعمقها جذوراً في قلبه؛ نجد أن مفهوم اللفظين متحد لدرجة استعمال لفظ الجلالة مكان (الإله) استعمالاً مجازياً على وجه الكلية والوصفية دون العلميّة، كما في قوله سبحانه: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣]، فهي مماثلة للآية الأخرى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٨٤].

فلفظ الجلالة في هذا الموضع وأمثاله يراد به ما يراد بلفظ (الإله)، أي: معناه: هو الإله الذي يتصف بكذا وكذا ...

أما باقي المعاني التي ذكرها أهل اللغة فهي من لوازم معنى (الإله) وآثاره، فإن من اتخذ لنفسه إلهاً فإنه يعبدّه قهراً، ويقزع إليه عند الشدائد ... إلى غير ذلك من اللوازم والآثار.

فمن تتبع الآيات القرآنية الوارد فيها هذا اللفظ (الإله) لتحديد المفهوم منه المقصود في الآية، يجد أن القائلين بشؤون الربوبية ولوازمها - كلها أو بعضها - هو الإله، فهو الخالق المدبر المتصرف، من بيده أزمة الأمور ... إلخ، فضلاً عن أنه المعبود بحق لزوم اتصافه بهذه الصفات. ومن هذه الآيات:

١ - ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، فالبرهان على تعدد الآلهة لا يتم إلا إذا جعلنا (الإله) في الآية بمعنى المتصرف المدبر، أو من بيده أزمة الأمور.

- ٢- ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ ﴾ [المؤمنون: ٩١]، فهو في هذه الآية الخالق المدبر المتصرف القاهر لغيره.
- ٣- ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَآتَيْنَقُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٤٢]، فابتغاء السبيل إلى ذي العرش من لوازم تعدد الخالق المتصرف القهار الذي بيده أزمة أمور الكون.

معنى (الرب) في اللغة :

قال ابن منظور في "لسان العرب" مادة (رب):
 "الربُّ : هو الله عز وجل... ولا يقال: الربُّ في غير الله إلا بالإضافة، ويقال: الربُّ، بالآلف واللام، لغير الله، وقد قالوه في الجاهلية للملك... وربُّ كل شيء : ماله ومستحقُّه، وقيل: صاحبه.... الربُّ يطلق في اللغة على المالك، والسَّيِّد، والمدبِّر، والمرِّي، والقيِّم، والمنعم... ولا يطلق غير مضاف إلا على الله عز وجل، وإذا أطلق على غيره أضيف فقليل: ربُّ كذا... والرَّيِّب : المَلِك... وربُّه يرثه ربًّا: مَلِكُه... وربَّيتُ القوم: سُسْتُهم، أي: كنت فوقهم... رَبَّ الشيء: إذا أصلحه... "اهـ.

استعمالات لفظ (رب) في القرآن الكريم:

استعمل لفظ (رب) في القرآن الكريم - كما في اللغة - في موارد متعددة، هي فروع لمورد معنى واحد لا أكثر، ومن هذه الموارد:

- ١- التربية، مثل: ربّ الولد، ربّاه.
- ٢- الإصلاح والرعاية، مثل: ربّ الضّيعَة.
- ٣- الحكومة والسياسة، مثل: فلان ربّ قومه، أي: ساسهم وجعلهم يتقادون له.
- ٤- المالك.
- ٥- الصاحب، مثل قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ [فريش: ٣].
والمعنى الحقيقي الأصل لهذا اللفظ (رب) هو: من بيده أمر التدبير والتصرف والقيام بالمصالح. وهو مفهوم كلي ومتحقق في المراد السابق ذكره، وليس بين هذه الموارد والاستعمالات معنى (الخالقية) كما فهمه البعض.
وهناك آيات كثيرة تثبت هذا المعنى عند تأملها:
قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].
فالرب: المدبر؛ ويكون النعت، والجملة صلة الموصول: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾
علة للتوحيد في الربوبية، فالمعنى: إن الذي خلقكم هو مدبركم
والتصرف فيكم. وقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] فأثبت
التدبير لنفسه سبحانه وتعالى، ولم يأت بلفظ (رب) هنا. وغير هذه الآية كثير.

بطلان تثليث التوحيد

قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مَا يَشَاءُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [يونس: ٦٦]، ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ [فاطر: ١٣].

تشير هاتان الآيتان إلى أن المشركين كانوا يعتقدون أنهم يعبدون أرباباً لهم شراكة في الملك، ولهم نفوذ مشيئة، وفيهما أن ذلك الاعتقاد مجرد ظن ما هو إلا رجم بالغيب، وأن الأصنام التي يعبدونها لا تقدر على شيء ولا على خلقه.

ومنها: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُتَوْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأحقاف: ٤].

فالآية تشير إلى أن المشركين كانوا يعتقدون أن لأربابهم شراكة مع الله في ربوبيته، فلذا طالبهم الله بالدليل على صدق ما يزعمون^(١).

(١) لاحظ كلمة (من دون)، حيث تأتي دائماً مقترنة بمن اعتقدوه (رباً) من دون الله، وليس شفعياً فقط.

وكيف يتخيل ابن تيمية وأتباعه أن الكفار كانوا مؤمنين بالله
مؤخدين به توحيد ربوبية وهم قد وصفهم سبحانه بأنهم ﴿يَنْقُضُونَ
عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [البقرة: ٢٧]؟!

فما هو هذا الميثاق وهذا العهد؟

أليس هو العهد الأول في عالم الذر: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ
بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٢]؟

فهل أخذ الله عليهم العهد الأول بعبارة: "أأنت يا لهكم؟".

ألم يقل الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِي قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ
عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [فصلت: ٣٠]؟ الآية.

فلماذا يكون مصير الكفار بعد ذلك إلى النار وهم قد وُحِّدوا ربهم؟
ألم يقل فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَلاَ عَلَيَّ﴾ [النازعات: ٢٤]؟ فأين توحيد الربوبية
عنده وعند تابعيه؟

ألم نجبرنا رسول الله ﷺ أن الملكين يسألان العبد في قبره فيقولان له:
من ربك؟^(١) ولم يقولوا له: من إلهك؟

والحق أن كلمتي (رب) و (إله) في القرآن والسنة قد وردتا بنفس الاستعمال، وقد وردتا في نفس مواضع الاستعمال .

والدليل على أن الإله والرب واحد: ورود ذلك في القرآن والسنة؛ قال الله تعالى في سورة يوسف: ﴿أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩]، وقال بعدها: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَشْرَوْا بِهَا وَكُفَّكُمْ﴾ [يوسف: ٤٠]، فالعبادة إنما كانت للآرباب المتفرقين .

وقال الله تعالى في حق عيسى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾ [آل عمران: ٨٠]، وقد قال الله في الآية الأخرى: ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيٰ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] .

واقرا آية "آل عمران" ثانية: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾، وهذا كان دين بعض مشركي العرب: اتخذوا الملائكة أرباباً، كبني مليح من خزاعة، كانوا يعبدون الجن، ويزعمون أن الجن تتراعى لهم، وأنهم ملائكة، وأنهم بنات الله^(١)، فهم بعبادتهم من زعموا أنهم ملائكة كأنهم عبودهم، ولذا تنبأ الملائكة يوم القيامة من عمل

(١) "تفسير" القرطبي ٢٧١/١٤ .

هؤلاء، وذلك قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكِكَةِ أَهْتُولَاءُ وَإِنَّا نَكُونُ عَابِدُونَ﴾ * قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلَيْسَ مِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿[سبا: ٤٠-٤١] - ثم اقرأ قوله تعالى في حق الملائكة في الآية الأخرى: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنْ إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ حَذَرٌ بِهِ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٢٩] .

والحاصل:

* أن (الرب) و (الإله) في القرآن كلمتان مترادفتان، فهما بمعنى واحد، فالمشرك لا بد أن يكون أشرك بالربوبية، ولا يعبد الله، ويعبد تلك الأرباب الباطلة، والدليل على هذا أن كلمة " لا إله إلا الله " تتضمن توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية، ولو كانت تتضمن توحيد الألوهية فقط - كما يقولون - لاقضى أن لتوحيد الربوبية كلمة أخرى غير هذه، ولا قائل بذلك، ﴿قُلْ هَانُوا بَرَهْنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١] .

وقد ذكر السنوسي أن هذه الكلمة للتوحيدين، وأن الإله رب وهو المعبود - كما قدمناه - لتلازمها، وقال تعالى: ﴿لَيْكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ [الكهف: ٣٨]، وقال الكافر نادماً بعد أن ذاق من عذاب الله:

﴿يَلْبِثَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٢].

✽ وأن السنة كالقرآن في ذلك؛ ففي "الصحيحين" في حديث رؤية الله تعالى: أن كل عابد يتبع معبوده، فيبقى المؤمنون، فيتجلى لهم في غير الصورة التي يعرفون، فيقولون: نعوذ بالله منك، ثم يتجلى لهم في الصورة التي يعرفون، فيقولون: أنت ربنا حقاً^(١).

فدل هذا الحديث على أن الشرك كان في الرب، فيتجلى لهم في غير صورته امتحاناً ليرى صدق معرفتهم بربهم. والصفة التي يعرفها المؤمنون هي أنه ليس له شبيه أو مثيل.

وأخرج الحاكم في "المستدرک" عن قرّة بن إياس - رضي الله عنه - : "لما كان يوم القادسية... قال المجوسي للمغيرة بن شعبة: إنكم معاشر العرب قد عرفت الذي حملكم على المجيء إلينا؛ أنتم قوم لا تجدون في بلادكم من الطعام ما تشبعون منه، فخذوا نعطيكم من الطعام حاجتكم... فقال له المغيرة: والله ما ذاك جاء بنا، ولكننا قوماً نعبد الحجارة والأوثان، فإذا رأينا حجراً أحسن من حجر ألقيناه وأخذنا غيره، ولا نعرف رباً، حتى بعث الله إلينا رسولاً من أنفسنا، فدعانا إلى الإسلام، فاتبعناه... الحديث. قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢). ووافقه الذهبي في "التلخيص".

(١) البخاري (٨٠٦، ٤٥٨١، ٦٥٧٤، ٧٤٣٨، ٧٤٤٠)، مسلم (١٨٢، ١٨٣).
(٢) "المستدرک" كتاب معرفة الصحابة- ذكر مناقب المغيرة بن شعبة (٥٩٠١).

وأدل دليل على أن شرك الكفار في الربوبية كما في الألوهية: أن الميت في قبره يُسأل عن الربوبية، فيقول الملكان له: من ربك ؟ والكافر يقول: لا أدري، والمؤمن يثبت الله بالقول الثابت، وهو الإقرار بتوحيد الربوبية كما في الأحاديث الصحيحة^(١).

وأما دعوى أن الرسل لم تخصم المشركين في توحيد الربوبية، كما يزعم أتباع ابن تيمية ؛ فالآيات تدل على أن الرسل كما خاصموا المشركين في صرفهم العبادة لغير الله، فكذلك خاصمتهم في إثباتهم بعض خصائص الربوبية لغير الله: مِن نفوذ شفاعتهم عنده تعالى بحكم شراكتهم له في الربوبية، ومن نفوذ مشيئة مَنْ اتخذوهم أرباباً بجعلهم متصرفين فيهم استقلالاً بقدرة كن « نفعاً وضرراً ونصراً وإعطاءً ومنعاً وتوسعةً في الرزق وشراكة في الملك والربوبية » .

وفي دعوة الرسل للمشركين إلى عدم الإشراف في خصائص الربوبية وردت آيات كثيرة:

يقول إبراهيم عليه السلام لقومه: ﴿ بَلْ زُكِّرْتُكُمْ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ ﴾ [الأنبياء: ٥٦]، يعني لا أربابكم التي تعبدونها.

وقال إبراهيم - عليه السلام - لقومه: ﴿أَتُحْجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ [الأنعام: ٨٠]، أليس هذا دعوة من إبراهيم عليه السلام إلى عدم إشراك آلهتهم باعتقاد نفعها وضرها ؟

وقال يوسف - عليه السلام - وهو يدعو صاحبي السجن إلى التوحيد: ﴿ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩]، وقال فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، فهل كان صاحباً السجن - اللذان كانا يعبدان الأصنام - وفرعون مقرّين بالألوهية لله ؟!

وقال فرعون لموسى - عليه السلام -: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣]، فأجابه - عليه السلام -: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [الشعراء: ٢٤]، ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ٢٦].

وقال هارون - عليه السلام - لمن عبدوا العجل: ﴿وَأِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنَ﴾ [طه: ٩٠]، يعني: لا هذا العجل.

وقال سبحانه وتعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿قُلْ أَغْيَرُ اللَّهِ أَبْنَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤]، ألا تدل هذه الآيات على دعوة الرسل لأقوامهم إلى عدم الإشراك في الربوبية، وعدم إثبات شيء من خصائص الربوبية إلى غير الله ؟ وهو ما يدل على إشراك المشركين معبوداتهم في خصائصه تعالى، وعلى خصومة الرسل لهم في هذا الإشراك.

وتبيّن بها قدمناه من آيات بطلان دعوى مَنْ ادعى أن جميع الأمم مقرون بتوحيد الربوبية، وأن الرسل لذلك لم تدعُ إليه، وأنها إنما دعت فقط إلى توحيد الله بعبادته.

والذين ادعوا أن جميع مشركي الأمم مقرون بتوحيد الربوبية، وأنهم إنما كفروا فقط لإخلاهم بالألوهية - أي بعبادة غير الله - إنما دعواهم دعوى مناهضة لما سردناه من آيات تدلُّ على إشراك المشركين معبوداتهم في بعض خصائصه تعالى.

وما احتجوا به من آيات فلا دليل فيها وفي أمثالها على دعواهم أن مشركي الأمم مقرون بتوحيد الربوبية - لوجهين:
أولهما: أن دعواهم تشمل جميع مشركي الأمم، بينما هذه الآيات لم تنزل إلا في مشركي العرب في زمنه ﷺ.

ثانيهما: أن التواريخ المروية والمشاهدة تثبت أن طوائف من الناس تنكر وجود الله - كالدَّهْرِيَّة، ومنهم بعض المشركين الذين قالوا: ﴿وَمَا يَمْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجنانية: ٢٤] - وطوائف أخرى تنكر وحدانية الله - كالشُّنُوءَة الذين يقولون بالهين للخير والشر، والصابئة عبدة الكواكب الذين أثبتوا للكواكب تدبيراً استحققت من أجله العبادة، ورفع الحاجات إليها، واعتقدوا أن لها أثراً عظيماً في الحوادث اليومية، وسعادة المرء

وشقائه، وصحته وسقمه، فهل يصدق على هؤلاء الذين يثبتون التدبير لغيره تعالى أنهم موحدون توحيد الربوبية؟

وكذلك أثبت القرآن أن النمرود وفرعون كانا يدعيان الربوبية، والأول حاج إبراهيم في ربه وقال: ﴿أَنَا أُتِيءُ وَأُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، والثاني قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣]، وقال أيضاً: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]، وقال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤].

كل هؤلاء وأمثالهم بعيدون عن معرفة الربوبية فضلاً عن الإقرار بالتوحيد بها.

وقال تعالى عن مشركي العرب: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي﴾ [الرعد: ٣٠]، فأين توحيد الربوبية عندهم؟! وفي قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ كذبهم سبحانه في نفس الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ [الزمر: ٣]، فأين إقرارهم بربوبيته تعالى؟ فالنكير في الآية على عبادة غيره - سبحانه وتعالى - وليس التقرب إلى الله زلفى، مما يدل على إشراكهم في العبادة مع الله غيره، وليس اعتقادهم بأنهم شفعاء إلى الله فقط.

والخلاصة:

أن الآيات التي سردناها من قبل وأمثالها تدل على إشراك المشركين معبوداتهم مع الله في بعض خصائص الربوبية؛ فكانوا يثبتون لمن اتخذوهم

أرباباً شفاعة نافذة محتمة القبول، ولو لم يرض بها الله، بمقتضى شراكتهم في الربوبية، كما كانوا يثبتون لأربابهم نفوذ مشيئتهم في أهل الأرض تخويلاً من الله لهم، إلا فيما أبرمه من أمر، فيتصرفون فيهم استقلالاً بقدرة كن « نفعاً وضراً ونصراً وإعطاءً ومنعاً وتوسعةً في الرزق وشراكةً في الملك والربوبية ».

فكان اعتقادهم هذا هو الشرك في الربوبية، قال تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [يوسف: ١٠٦].

فهل الإيمان بالله مع الإشراف به ينفع صاحبه ؟ قال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ [المائدة: ٧٣].

وكذلك لما كانت النفوس تخضع بالعبادة لمن تقرُّ له وحده بالخلق والتدبير؛ فعبادة المشركين لغير الله تدل على أن توحيد الخلق والتدبير لم يكن مستقراً في نفوسهم لله وحده، ولا توحيد مع عدم اطمئنان النفس إليه، واستقرارها عليه، وثباتها فيه.

إذاً فإن من يقرُّ ببعض صفات الربوبية ويشرك في بعض خصائصها لا يقال عنه إنه مقر بتوحيد الربوبية.

كيف! والقرآن يخبرنا أن المشركين لم يقاتلوا المسلمين ويخرجوهم من

ديارهم إلا لذلك؛ قال تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا... [الحج: ٣٩-٤٠]!

ولذا فإن الرسل كما كانت تدعوهم إلى أن لا يعبدوا غير الله، وأن يصرفوا عبادتهم إلى الله وحده؛ كذلك دعتهم إلى أن لا يُثَبِّتُوا شيئاً من خصائص الربوبية لغير الله.

وحيث قد تبين أن اعتقاد المشركين نفوذ المشيئة ونفوذ الشفاعة لمن اتخذوهم أرباباً قد حملهم على عبادتها، فقد بان أنهم كانوا يأتون الأعمال والأقوال التي يتعبدون بها بنية العبادة لهم لاعتقادهم فيهم خصائص من خصائص الربوبية، وهذا ما لا يفعله أي مسلم! ولكن أصحاب تثليث التوحيد اليوم يُلصقون بالمسلمين صفات المشركين الأول، ويُنزلون الآيات التي نزلت فيهم على المؤمنين، مستحلين دماءهم وأموالهم.

حقيقة العبادة

لما رأى البعض من الذين ابتدعوا تثليث التوحيد - الذي لم يرد في الكتاب والسنة، ولا قال به الصحابة والتابعون والأئمة، ولا العلماء قبل ابن تيمية ومن تابعه - أن المشركين كانوا يتقربون لألهتهم بالدبح والنذر والدعاء والاستعانة والاستغاثة والاستشفاع والسجود والتعظيم ونحو ذلك؛ تخيلوا أن مجرد إتيان هذه الأفعال والأقوال هي العبادة لذاتها، وأن كل عمل أو قول يصلح للتعبّد به لا يقع إلا عبادة، إن وقع لله فهو التوحيد، وإن وقع لغيره فهو الشرك .

كما تخيلوا أن شرك المشركين إنما كان بإتيان هذه الأمور لمن اتخذوهم أرباباً، وأن المشركين كانوا مقرّين بتوحيد الربوبية ولذلك لم تدعُ الرسل إليه . وكل ذلك تخيّل باطل؛ فإن العبادة ليست مجرد إتيان العمل والقول الذي يصلح للتعبّد به، بل هي إتيان تلك الأفعال والأقوال بنية العبادة لمن يعتقد فيه شيئاً من صفات الربوبية أو خصائصها .

والمشركون إنما توجهوا لألهتهم بالأفعال والأقوال بنية عبادتهم لاعتقادهم فيهم بعض خصائص الربوبية؛ فاعتقدوا نفوذ مشيئتهم

بالشفاعة الشريكية، وقدرتهم على التصرف في شؤون أهل الأرض استقلالاً من دون الله بقدرته كن، وعليه فاعلم أن من يقول بقول أصحاب تثليث التوحيد خالط بين معنى العبادة اللغوي والشرعي، إذ لم يَؤمِّر أحدهما عن الآخر. وإليك بيان كل منهما:

أولاً: المعنى اللغوي :

قال ابن منظور في " لسان العرب " مادة (عَبَدَ): " العبد: الإنسان حرّاً كان أو رقيقاً ... والعبد: المملوك خلاف الحرّ .. والجمع: أَعْبُدَ وَعَبِيد وأصل العبودية: الخضوع والتذلل ... والعابد: الموحّد... وَعَبَدَ اللهَ يَعْبُدُهُ عِبَادَةً وَمَعْبُوداً وَمَعْبُودَةً: تَأَلَّاهُ .. والتعبد: التمسك... والعبادة: الطاعة... والمعبد: المذل، والتعبد: التذلل .. والتعبيد: التذليل .. وطريق معبد: مسلك مذل " . اهـ المقصود.

أما معنى العبادة الشرعي فهو: الإتيان بأقصى غاية الخضوع قلباً، باعتقاد ربوبية المخضوع له، أو قالباً مع ذلك الاعتقاد - أو فيه للتقسيم - فإن انتفى ذلك الاعتقاد لم يكن ما أتى به من الخضوع الظاهري من العبادة - شرعاً - في كثير ولا قليل، مهما كان المأتي به، ولو سجوداً، ما لم يكن يعتقد أن المخضوع له فيه خصيصة من خصائص الربوبية، كالاستقلال بالنفع والضر .

وإنما كفر المشركون بسجودهم لأوثانهم ودعائهم إياهم، وغيرهما من أنواع الخضوع، لتحقيق هذا القيد فيهم، وهو اعتقادهم ربوبية ما خضعوا له، أو خاصة من خواصها.

ولا يصح أن يكون السجود لغير الله - فضلاً عما دونه من أنواع الخضوع - بدون هذا الاعتقاد عبادة شرعاً، فإنه حينئذ يكون كفراً، وما هو كفر، فلا يختلف باختلاف الشرائع، ولا يأمر الله - عز وجل - به، ﴿قُلْ إِبْرَاهِيمَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ط﴾ [الأعراف: ٢٨]، ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ط﴾ [الزمر: ٧]، وذلك ظاهر إن شاء الله.

وها أنت ذا تسمع الله تعالى قد قال للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ﴾ [البقرة: ٣٤]، وهذا نبي الله يعقوب وامراته وأولاده الأحد عشر، قال الله فيهم: ﴿وَحَزُوا لَهُ سُجْدًا ط﴾ [يوسف: ١٠٠]، أي: ليوسف ﷺ.

قال الحافظ ابن كثير في تفسيرها:

«أي: سجد له أبواه وإخوته الباقون، وكانوا أحد عشر رجلاً... وقد كان هذا سائغاً في شرائعهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له، ولم يزل

هذا جائزاً من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام، فحرم هذا في هذه الملة، وجعل السجود مختصاً بجناب الرب سبحانه وتعالى. هذا مضمون قول قتادة وغيره .

وفي الحديث: أن معاذاً قدم الشام فوجدهم يسجدون لأساقفتهم، فلما رجع سجد لرسول الله ﷺ، فقال: « ما هذا يا معاذ؟ » فقال: إني رأيتهم يسجدون لأساقفتهم، وأنت أحق أن يُسجد لك يا رسول الله ! فقال: « لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لعظم حقه عليها »^(١).

وفي حديث آخر: أن سلمان لقي النبي ﷺ في بعض طرق المدينة- وكان سلمان حديث عهد بالإسلام- فسجد للنبي ﷺ، فقال: « لا تسجد لي يا سلمان! واسجد للحي الذي لا يموت »^(٢). والغرض أن هذا كان جائزاً في شريعتهم . اهـ. فلم يقل لهم ﷺ: أشركتم، ولم يعتفهم، بل علّمهم.

(١) رواه بنحوه من حديث عبدالله بن أبي أوفى: أحمد "المسند" ٣٨١/٤، وابن ماجه (١٨٥٣) وابن حبان (٤١٧١)، والبيهقي "الكبرى" (١٤٤٨٨)، ومن حديث معاذ: أحمد ٢٢٧/٥.
(٢) "الفرنوس بمأثور الخطب" للديلمي ٣٨٧/٥ (٨٥١٠). ط. دار الكتب العلمية، ١٩٨٦م.

وقال الإمام أبو جعفر الطبري تفسير الآية ^(١) نحواً من هذا.
وقد علمت أن ما هو كفر لا يختلف باختلاف الشرائع، ولا يأمر الله به في حين من الأحيان، فلم يكن سجود الملائكة لآدم، ولا السجود ليوסף - عليهما الصلاة والسلام - مع خلو الساجدين من اعتقاد خصيصة من خصائص الربوبية بمن سجدوا له - كفراً، بل هو من الملائكة عبادة الله الذي أمرهم به سبحانه، ومن سجد ليوסף تحية جائزة، ونُسَخ الجواز في شريعتنا.

وإنما حكم العلماء بالكفر على من سجد لشمس أو قمر أو وثن من أجل أنه أماره على الكفر الذي هو إنكار ما عُلم من الدين بالضرورة، كما حكموا بالإيمان - وهو معنى قلبي كما علمت - لمن نطق بالشهادتين من أجل أنه دليل عليه، لا لأن الأول بمجرّده كفر، والثاني بمجرّده إيمان، فالعبادة ليست صورة وحركات مجرّدة، فلا بد من اعتقاد الألوهية في المعبود، وكذلك نية العبادة له.

وتدعو رئيسك في عمل من الأعمال، أو أميرك أن ينصرك على باغ عليك، أو يغيثك من أزمة نزلت بك، وأنت معتقد فيه أنه لا يستقل

(١) تفسير الآية (١٠٠) من سورة يوسف.

بجلب نفع أو دفع ضرر، ولكن الله جعله سبباً في مجرى العادة يقضي على يديه من ذلك ما يشاء فضلاً منه سبحانه، فلا يكون ذلك منك عبادة لهذا المدعو، وأنت على ما وصفنا.

فإن دعوته وأنت تعتقد فيه أنه مستقل بالنفع أو الضرر، أو نافذ المشيئة مع الله لا محالة؛ كنت له بذلك الدعاء عابداً، وهذه العبادة أشركته مع الله عز وجل؛ لأنك قد اعتقدت فيه خصيصة من خصائص الربوبية؛ فإن الاستقلال بالجلب أو الدفع، ونفوذ المشيئة لا محالة هو من خصائص الربوبية، والمشركون إنما كفروا بسجودهم لأصنامهم ونحوه لا اعتقادهم فيها الاستقلال بالنفع أو الضرر، ونفوذ مشيئتهم لا محالة مع الله تعالى، ولو على سبيل الشفاعة عنده، فإنهم يعتبرونه الرب الأكبر، ولعبوداتهم ربوبية دون ربوبيته، وبمقتضى ما لهم من الربوبية وجب لهم نفوذ المشيئة معه لا محالة. وهذا هو الشرك، وهو اعتقاد تعدد الآلهة، وهذا ما لا يعتقده أحد من المسلمين، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقال تعالى: ﴿أَمَرَهُمْ آلَهِهٖ تَمَتُّعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٣]، والاستفهام في الآية إنكاري على سبيل التوبيخ لهم على ما اعتقدوه.

وحكى الله عن قوم هود قولهم له عليه السلام: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا
أَعْتَرَكْ بَعْضُ الْهَيْئَةِ بِسَوْءٍ﴾ [هود: ٥٤]، يخاطبون من اعتقدوا فيهم
الربوبية وخصائصها: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ [الشعراء: ٩٧ - ٩٨] .

فاسمع إلى اعترافهم بتسويتهم آلهتهم الباطلة برب العالمين حيث
يصدق الكذب، ويندم المجرم حين لا ينفعه ندم. وكانت تلكم التسوية
المذكورة من إثباتهم صفة، أو أكثر، من صفات الربوبية لآلهتهم.

ومن هذه الحثيثة كان شركهم وكفرهم؛ فالله واحد أحد، بمعنى عدم
وجود نظير له ولا شبه - عز وجل - وإن كانت التسوية في اعتقادهم في
آلهتهم استحقاقها للعبادة، فهو يستلزم اعتقاد الاشتراك فيما به
الاستحقاق، وهو صفات الألوهية أو بعضها، فإن العبادة نفسها لا تكون
من العاقل إلا لمن يعتقد استحقاقه لها كرب للعالمين، فكيف يصرفونها
لآلهتهم؟! تعالى الله عما يشركون.

وكيف يُنفي عنهم اعتقاد الربوبية لآلهتهم، وقد اتخذوها أنداداً،
وأحبوها كحب الله؟ كما قال تعالى فيهم: ﴿وَمَنْ آلَ النَّاسِ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ أُنْدَادًا أَحْبَبُوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] .

والأنداد: جمع ند، وهو - على ما قاله أهل التفسير واللغة -: المثلُ
المخالف والمناوئ.

فهؤلاء يُنادى عليهم أنهم اعتقدوا فيها ضُرباً من المشاركة للحق -
تعالى عما يقولون.

فأما نفوذ مشيئتهم بالشفاعة الشريكة: فقد اعتقدوا أن لآلهتهم حق
الشفاعة المحتممة القبول بحكم شراكتهم لله في الربوبية، وإن لم يرض بها
الله، وقد دلَّ على اعتقادهم هذا آيات كثيرة نفت شراكة أربابهم له تعالى،
ونفت أن يكون لهم حق الشفاعة؛ لأنه لا يملك الشفاعة إلا من جعله الله
من الشفعاء. ومن هذه الآيات: قوله تعالى: ﴿وَمَا تَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ
الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ [الأنعام: ٩٤]، وقوله: ﴿وَقِيلَ ادْعُوا
شُرَكَاءَكُمُ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ [القصص: ٦٤].

ففي الآيتين دلالة على اعتقادهم أن لآلهتهم شراكة في الملك، وأن لهم
الشفاعة بمقتضى هذه الشراكة، وأنهم يدعونهم يوم القيامة ليشفعوا لهم
فيخيب ظنهم.

ومن هذه الآيات أيضاً: قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ
اللَّهِ فَلَا اتَّخَذُوا اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ

عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ [يونس: ١٨]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦]^(١)، وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَرِدَْنَّ الرَّحْمَنُ بَصِيرًا تَغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِدُونَ﴾ [يس: ٢٣].

فهذه الآيات نفت أن يكون لأهنتهم حق الشفاعة، وأوضحت أنه تعالى وحده الذي يملك الشفاعة، وأنه لا يشفع إلا من رضي الله شفاعته بجعله من الشفعاء، وأنه إذا شفع فقبولها وردها موكول إلى رضاه تعالى، لا كما اعتقد المشركون أن شفاعاة أهنتهم محتمة القبول بحكم شراكتهم في الألوهية. ووضح بذلك أيضاً أن العبادة ليست مجرد إتيان العمل أو القول الذي يصلح للتعبّد به.

بل هي إتيان تلك الأفعال والأقوال بنية العبادة لمن يعتقد فيه شيئاً من صفات الربوبية أو خصائصها؛ من تحليل، أو تحريم، أو علم ذاتي غير

(١) ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ وكلمة الحق هي "لا إله إلا الله محمد رسول الله" فلمستثنى الله من شهد بها وأمن على علم وبصيرة من الشفعاء المردودة شفاعتهم، وأثبتها له بلذنه .

مكتسب، أو نفوذ شفاعة بمقتضى الشراكة في الربوبية، أو نفوذ مشيئة بما جعلهم متصرفين فيه في أهل الأرض استقلالاً بقدره كن « نفعاً وضراً ونصراً وإعطاءً ومنعاً وشراكةً في الملك والربوبية »؛ فذلك عبادة لله إن صُرف له تعالى، وشرك إن صرف لغير الله، لا فرق في ذلك بين وقوعه لحي أو ميت، أو في الحياة الدنيا أو الآخرة.

أمّا إن خلا العمل أو القول من نية العبادة لمن اتخذ ربّاً، أو لمن اعتقد فيه شيء من خصائص الربوبية؛ فليس من العبادة في شيء، ولا يقال فيه إنه عبادة لله أو لغيره.

ومما يوضح ذلك: السجود لأدم - عليه السلام - لما خلا من نية العبادة لأدم لم يكن شركاً، بل كان طاعة لله لاقتراحه بنية الامتثال له تعالى. والسجود ليوסף - عليه السلام - لما خلا من نية العبادة، وكان تحية له؛ لم يكن شركاً، ولم يكن عبادة لا لله ولا ليوסף، وإن كان سجود التحية قد حرم في شريعتنا.

وتعظيم البيت بالطواف حوله، وتقبيل الحجر الأسود؛ لما خَلِيا من نية العبادة للبيت أو للحجر؛ لم يكن أحدهما شركاً؛ بل كان طاعة لله لاقتراحه بنية الامتثال له تعالى.

فالمعول عليه في العبادة والشرك هو نية العبادة بالأعمال والأقوال؛
إن كانت لله فعبادة، وإن كانت لغيره فشرك، ولذا لم يكن الطلب من
الأنبياء والأولياء شركاً لخلوّه من نية العبادة لهم، ولعدم اتخاذهم أرباباً،
وعدم اعتقاد أن لهم شيئاً من خصائص الربوبية.

القسم الثالث من أقسام التوحيد عند الشيخ ابن تيمية :

توحيد الأسماء والصفات

يقول الشيخ في عقيدته " التدمرية " : " وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها، إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكييف ولا تمثيل، ومن غير تحريف ولا تعطيل"^(١).

" ففي قوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] ردٌ للتشبيه والتمثيل "^(٢).

" فطريقتهم تتضمن الإثبات، إثبات الأسماء والصفات، مع نفي مماثلة المخلوقات إثباتاً بلا تشبيه "^(٣).

شرح الشيخ الأصل الأول، وهو التوحيد في الصفات، ويبيّن أن هذا الأصل في هذا الباب أن يوصف الله بها وصف به نفسه وبها وصفته به رسله نفيّاً وإثباتاً، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه.

(١) " التدمرية، تحقيق الإثبات للأسماء والصفات وحقيقة الجمع بين القدر والشرع لابن تيمية، تحقيق محمد بن عودة السعودي، مكتبة العبيكان، الرياض، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م، ص ٧ من بعد مقدمة المحقق.

(٢) " التدمرية " ص ٨.

(٣) " التدمرية " ص ٨.

وليت مَنْ نسبوا أنفسهم إلى هذا المذهب التزموا به، لكننا نراهم أثبتوا الجهة، وقالوا : فوقية حقيقة، كما أثبتوا الحد والحدود، وقيام الحوادث في ذات الله سبحانه، ومما سته سبحانه للعرش ولغيره ... إلخ، وكل ذلك لم يتوقفوا فيه عند نصوص الكتاب والسنة، بل تجاوزوا ما ورد من النصوص إلى ما استقرّ سلفاً في أذهانهم من أحكام التخيل والحسّ دون قواطع النظر والعقل.

يقول الشيخ: " وقد علم أن طريقة السلف ... من غير تكييف ولا تمثيل ... " (١).

وقد صح هذا عن السلف، فهم ينفون التصور والتخيل من أساسه، وقالوا عن النص المتشابه: " نؤمن به كما جاء من غير أن يُفسّر أو يُتوهم"، و" تُروى هذه الأشياء ويُؤمن بها، ولا يقال: كيف" (٢)، فالسلف ينفون أصل الكيف والتصور، لا أن هناك كيفاً لكننا لا ندرية فلا نعيّنه؛ لأن الكيف هو: هيئة قاهرة في الشيء، لا يقتضي قسمة ولا نسبة لذاته (٣). وهو وضع الشيء بالنسبة إلى غيره، أو: وضع أجزائه بالنسبة إلى بعضها، وهو يستلزم التجسيم.

(١) " التدمرية " ص ٧.

(٢) " سنن " الترمذي، كتاب التفسير، باب " ومن سورة المائدة "، الحديث (٣٠٤٥): " يمين الرحمن ملأى .. " الحديث.

(٣) " التوقيف على مهمات التعاريف " للمناوي، ص ٤٢٣. ط. دار الفكر، ١٤١٠ هـ.

وقول الشيخ: "بلا تمثيل"؛ التمثيل: هو المساواة التامة في الصفات الذاتية، ونفي التمثيل لا ينفي التشبيه من وجه ما، إنما ينفي التشبيه التام المساوي للتمثيل.

أما قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] فهو نفي للتشبيه والتمثيل معاً، والمبالغة في النفي تستأصل التشبيه من أساسه، سواء كان من جهة واحدة أو أكثر، مع نفيها للمماثلة، وهذا ما فهمه السلف، كنعيم بن حماد "شيخ البخاري" وغيره.

قاعدة الإثبات المفصل والنفي المجل:

صرح ابن تيمية بأن الله سبحانه وتعالى بعث رسله بإثبات مفصل ونفي مجمل، ومن هنا أثبت السلف له سبحانه الصفات على وجه التفصيل، ونفوا عنه ما لا يصلح له من التشبيه والتمثيل يقصد إجمالاً. انتهى بمعناه^(١).

وردًا على ذلك هاك قول الإمام أحمد بن حنبل في نفيه المفصل، فمن أين أتوا بهذه القاعدة التي خالفوا فيها إمام أهل السنة حينما نفوا نفيًا تفصيلياً الأخذ بالمشابهة في الجوارح؟

ورد في "ذيل طبقات الحنابلة" (٢/ ٣٩١) في ذكر عقيدة الإمام

(١) "التدمرية" ص ٨.

أحمد ابن حنبل رحمه الله :

"كان الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - يقول: لله تعالى يدان، وهما صفة له، ليستا بجارحتين، وليستا بمركبتين، ولا جسم، ولا من جنس الأجسام، ولا من جنس المحدود والتركيب والأبعاد والجوارح، ولا يقاس على ذلك، ولا له مرفق، ولا عضد، ولا فيما يقتضي ذلك من إطلاق قوهم: يد، إلا ما نطق به القرآن الكريم ...". اهـ.

فهذه القاعدة (الإثبات المفصل والنفي المجمل): غائية، وليست علمية، أي: وضعت لغاية من أجل تحقيق مُراد، فلا يوجد في القرآن الكريم ما يمنع النفي التفصيلي عند الحاجة لذلك، كما لا يوجد فيه ما يمنع الإثبات الإجمالي .

فأنت تعلم أن الله تعالى نفى بعض النقائص عن ذاته الشريفة تفصيلاً، فقال جل شأنه: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الإخلاص: ٣] .

كما نفى إجمالاً فقال: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، وأثبت لنفسه الكمال الكليّ العام في قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾، كما نزه تفصيلاً فقال: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ولما نسب اليهود البخل لله تعالى ردّ عليهم تفصيلاً فقال: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا إِمَّا

قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿٦٤﴾ [المائدة: ٦٤].

وما معنى نفى الزوجة والولد عن الله تعالى؟ أليس هذا نفياً تفصيلياً يُدفع به زعمهم القائل بإثباتها له - تنزه وتعالى عن ذلك؟! إذن فطريقة النفي المجمل غير مسلم بها على الإطلاق، وهذا الذي فهمه السلف، كما رأيت في قول الإمام أحمد.

وزيادة في التوضيح فإن ثمة قاعدة أصولية غفلوا عنها، فكلمة "الإجمال" مصطلح معروف عند علماء الأصول، وحاصلها: أنه لا يمكن العمل بها لاحتياجها إلى بيان، ولكون المجمل غير مبين، وغير المبين لا يُعمل به لعدم وضوح المعنى. فالغافلون عن هذه القاعدة لا يجدون حرجاً عندما يشبتون تفصيلاً ما ينافي هذه الآيات الكريمة، فيقولون: الله له حد، وهو في جهة، وفي حيز، وتحلُّ الحوادث في ذاته، وغير ذلك مما يناقض ظاهر الآيات الكريمة، وما ذلك إلا بسبب قاعدتهم الباطلة: الإثبات التفصيلي والنفي الإجمالي.

مع أنه لو لم يكن في القرآن إلا قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ [الشورى: ١١] لكفى في نفي المشابهة والمائلة، فالمولى سبحانه وتعالى لم يقل: ليس مثله شيء، وإنما جاءت الآية بكاف التشبيه، أي: ليس من شبيهه لثله، فإذا كان المثل ممتنعاً فشبهه أشدَّ امتناعاً، وهذا

فهم أئمة السلف، كالإمام أحمد رحمه الله.

فالنفي في الآيات نفي كليٍّ أو عامٍّ، وهذا النفي قاطع، ويجب العمل به، وليس مجملًا، ولا يتوقف على بيان؛ لأن العموم مبين، والنفي الكلي قاطع في محله، فهذه الآيات مُحْكَمَةٌ غير متشابهة، وواضحة، وبَيِّنَةٌ لا تتوقف على بيان، لذا فهي الحُكْمُ عندنا.

الاشتراك في الأسماء بين الخالق والمخلوق:

في "التدمرية": "وإذا كان من المعلوم بالضرورة أن في الوجود ما هو قديم واجب بنفسه، وما هو محدث ممكن يقبل الوجود والعدم، فمعلوم أن هذا موجود وهذا موجود، ولا يلزم من اتفاقهما في مسمى الوجود أن يكون وجود هذا مثل وجود هذا، بل وجود هذا يخصه، ووجود هذا يخصه، واتفاقهما في اسم عام لا يقتضي تماثلهما في مسمى ذلك الاسم عند الإضافة والتخصيص ولا في غيره..."^(١).

وضرب الشيخ مثالاً لذلك بالعرش والبعوض، فكلاهما يسمى (شيئًا)، ويسمى (موجودًا)، ولا يلزم من ذلك (أن هذا مثل هذا). ويفسر الشيخ سبب اتحاد التسمية بينهما بقوله: "... بل الذهن يأخذ معنى مشتركاً كلياً هو مسمى الاسم المطلق..."^(٢).

(١) "التدمرية"، ص ٢٠، ط. العبيكان.

(٢) "التدمرية"، ص ٢١.

ثم ضرب الشيخ مثلاً آخر بأن الله سبحانه سمي نفسه (حيّاً) وسمى بعض عباده (حيّاً)، وليس هذا الحي مثل هذا الحي، "... وإنما يتفقان إذا أطلقا وجردا عن التخصيص"^(١)، يشير إلى المعنى المشترك الكلي الذي هو مسمى الاسم المطلق.

ثم أتبع ذلك بقوله: "ولكن ليس للمطلق مسمى موجود في الخارج، ولكن العقل يفهم من المطلق قدراً مشتركاً بين المسميين، وعند الاختصاص يقيد ذلك بما يتميز به الخالق عن المخلوق والمخلوق عن الخالق، ولا بد من هذا في جميع أسماء الله وصفاته: يفهم منها ما دلّ عليه الاسم بالمواطأة والاتفاق" يشير إلى الإطلاق والتجريد "وما دلّ عليه بالإضافة والاختصاص المانعة من مشاركة المخلوق للخالق في شيء من خصائصه - سبحانه وتعالى"^(٢).

فالشيخ قد صرّح بأن الذهن يشتق مما يلاحظه خارجاً معاني مشتركة هي أمور مطلقة لها تحقق في الذهن والعقل - وإن كان ينفي وجودها في الخارج - وهذا يعني بكل وضوح وقوع الاشتراك في حقائق الأشياء الخارجية - الأسماء والصفات - على الأقل ذهنياً وعقلاً وتصوراً وتخيلاتاً، وإنما الفرق هو في الكيفيات التابعة والعارضة لهذه الحقائق.

(١) "التدمرية"، ص ٢١ فما بعدها.

(٢) "التدمرية"، ص ٢٢.

وهذا أصل التشبيه والتجسيم، ويؤكد قوله في موضوع لاحق: ".... وكل ما ثبتته من الأسماء والصفات فلا بد أن يدل على قدر مشترك تتواطأ فيه المسميات، ولولا ذلك لما فهم الخطاب..."^(١).

إذن هناك قدر من التواطؤ والاتفاق بين حقيقة الله وحقيقة المخلوق، ولهذا القدر تطلق بعض الأسماء على الخالق وعلى المخلوق، وإنما يحصل عدم التماثل من اختلاف صورة الوجود عند الشيخ.

ونقول: إن ثمة نوعين من الأسماء أو الصفات:

الأول: ما هو نتيجة النظر العقلي الكلي، مثل: القدرة والإرادة والعلم.

فالقدرة - مثلاً - هي: فعل ما توجهت له إرادة الذات.

والعلم - مثلاً - هو: إدراك الذات للمعلوم، وعدم خفاء شيء منها.

وهكذا، فهي أسماء تدلُّ على معاني تتعلق بالمراد والمعلوم والمقدور، ولا تورث في ذهن قائلها تصوراً ولا تخيلاً ولا تجسيمياً ولا تشبيهاً لحقيقة من أطلق عليه الاسم أو الصفة.

الثاني: الألفاظ، مثل: يد وقدم وساق ووجه وضحك ونزول.

وهذه الألفاظ ليس هناك من ينكر أنها من صفات الأجسام، وأن لها تحققاً في الخارج بالنسبة للمخلوقات، وأن العقل البشري بمجرد سماعها يتبادر إليه المعاني الحسية المخزونة فيه، ويدرك لها تصوراً في خياله، وأي قدر

(١) "التدمرية"، ص ٤٢.

مشارك بين الله وخلقه في هذه الأسماء - كما سبق في اعتراف الشيخ - لا يكون إلا تشبيهاً وتحسباً.

ولنرَ نموذجاً آخر يتمم الصورة من كلام الشيخ في "التدمرية"، يقول: "والكبد والطحال، ونحو ذلك، هي أعضاء الأكل والشرب، فالغني منزّه عن ذلك، منزّه عن آلات ذلك، بخلاف اليد فإنها للعمل والفعل، وهو سبحانه موصوف بالعمل والفعل..."^(١). اهـ.

وأنت ترى أن مفهوم الإمام أحمد في عبارته الواردة سابقاً: "الله تعالى يبدان وهما صفة له، ليستا بجارحتين... ولا يقاس على ذلك..." إلخ؛ يحكم باختلاف حقيقة المولى - سبحانه وتعالى - الخاصة باختلاف تاماً عن سائر الحقائق الموجودة في المخلوقات، ولا يترك شيئاً مشتركاً بينه وبينها - كما تذكر التدمرية - لأنه لو اشترك معها في شيء لمثلها، وهذا باطل.

الخاتمة

ما يترتب على هذا التقسيم هو :

(١) "التدمرية"، ص ١٤٣-١٤٤.

سوء في فهم كثير من المفاهيم، كالتوسل والاستغاثة والتبرك وزيارة القبور والبدعة، وغيرها من المفاهيم التي وضحنا أدلتها في "سلسلة مفاهيم يجب أن تصحح"، وأنا لست من العبادة في شيء. وترتب على سوء الفهم هذا تكفير المسلمين، واستباحة دمائهم، وهذا التاريخ يشهد على أفعال هذه الفئة في القديم والحديث، وتجريء العوام على المسارعة في التكفير، مع أنهم لم يقرأوا، ولم يتدبروا، ولم يحاولوا أن يفهموا أدلة الأطراف الأخرى. أقول قولي هذا، وأرجو الله أن ينفع به الكاتب والقارئ والسماع. إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

الفهرس

٦	تمهيد
٨	المقدمة
١٣	استعمالات لفظ (إله) في القرآن الكريم
١٥	استعمالات لفظ (رب) في القرآن الكريم
١٧	بطلان تثليث التوحيد
٢٨	حقيقة العبادة
٤٠	قاعدة الإثبات المفصل والنفي المجمل
٤٣	الاشتراك في الأسماء بين الخالق والمخلوق
٤٧	الخاتمة
٤٨	الفهرس